

کتابخانه  
پیشروای  
اسلامی



۷۰۴

الخطبة حقا بولكا ارشد الكلا  
المنك على ساد الخبوق الحق المدف  
الحكيم الخونساير افا حنبر اعلى اعلا

استباه

نیت

انز محمد بن عبد الفتاح تنگانی

دیه



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	سختی ابریه
مؤلف	چاند ( ۷۰۴ ) از کتب ( خطی ) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	
شماره ثبت کتاب	۱۳۳۰۹
شماره ثبت کتاب	۱۳۳۱

خطی اهدائی  
مجلس شورای  
اساسی  
۷۰۴

۷۰۴

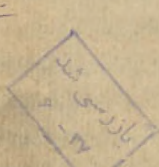
الخطبة حقا بولكا ارشد الكلا  
المنك على ساد الخبوق الحق المدف  
الحكيم الخونساير افا حنبر اعلى اعلا

استباه

نیت

انز محمد بن عبد الفتاح تنگانی

دیه



کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب	سختی ابریه
مؤلف	چاند ( ۷۰۴ ) از کتب ( خطی ) اهدائی
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی	
شماره ثبت کتاب	۱۳۳۰۹
شماره ثبت کتاب	۱۳۳۱

خطی اهدائی  
مجلس شورای  
اساسی  
۷۰۴



١٢٠

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة





الاسماء  
للماء

كتاب في معرفة...

في معرفة...

للماء

في معرفة...

في معرفة...















التي لا يمكن ان يثبتها العلم على قدر الزيادة الى ما قلنا قلنا متعلق العلم والقدرة  
 والوجود والحياة متغايرة بالبداهة فكون واحد منها غير ذاته شاهد على ان غيرهما  
 وهذا شاهد على صحة الامور العينية بحيث لا يكون الحكم بكون واحد منها عينها  
 لانه نسبة جريان دليل العينية فيها واحدة وانما ان مقتضاها لا يصح في الجمع بين  
 الوثوق بالعينية في شيء منها وكيف يجوز ان يكون امر واحد عين امر متغايرة قلت  
 هذا الابدان انما لا يثبت بعينه هذه المقترنة لذاته فاما في هذا لا يمكن ان يثبت  
 عاقل وكيف يقول به العلماء المحققون مع أنهم معترفون باستحالة ذلك كذا في ذاته  
 فكيف يقولون بان ذاته عين هذه المقترنة بالبداهة بل هو ان ذاته لم يثبت  
 من غير انصافه بصفة واحدة لا يمكن ان يصدق عليه انه موجود وحال  
 وقادروا غيرها من الامور التي يحل على الواجبة لذاته فلهذا قلنا كونه وجودا  
 مثالا على ذاته ان ذاته لما تضمنت اصدقه هذا المظهر وليس مثل غيره الذي  
 لما لم يكن في زمان العدم يستلزم الجمل بصدق عليه انه موجود فلما قلنا الجمل  
 صاير موجودا سواء تحقق الجمل او لم يتحقق في الخارج او لم يتحقق لا يتم على العقل  
 لغير صدق الموجود عليه فانه وكذلك لما لم يصدق عليه في ايامه الاوضاع  
 قادروا بالقبول الى كثير من الامور التي تصدق في زمانها ثم صار صدقها في غير  
 تسمى بالقدرة فصار قادرا ولم يصدق في زمانها وعلى هذا تضمن  
 في ان الموجود مشترك بمعنى في عين الواجب والممكن لا تا اذا علمنا وجود ممكن وكلنا  
 ان له سببا يصدق عليه بوجوده المعنى الذي نفهمه ونفهم كل احد من لفظ الموجود  
 وفراداته وحكاياته ممكن وتبذل اعتقاد الامكان باعتقاد الوجود بل يثبت  
 اعتقاد الوجود الاول مع علمنا بان لا اختلا في هذا الاعتقاد واصلا وانما  
 اذا استلزم من موجب الاستمارة مثلا واجيب بانه آفاها والتا لم يثبت هل كان الوجود  
 موجودا فوجدنا او لا وجدنا فاقطعنا هذا السؤال وسخا فته بحيث لا يرقا  
 في ان الصانع الى هذا السؤال لخلقه بجملة يستحق الجواب لا يصح المطالب

ولذلك

ولو لم يكن الموجود الصادق على الواجب بل على كل واحد من لفظ الموجود لم يكن هذا السؤال  
 سخيفا لان السائل لم يزل ان الموجود على المعنى الذي نفهمه وهو والمطالب من لفظ الموجود  
 الموجود بهذا المعنى لا يصدق على الواجب بل على الواجب الجبراح الذي بان يقال واحد ما يتغير  
 ان يكون موجودا وسخا فته هذا الجواب لا يتغير انما لا يتغير على من يثبت العلم بل على  
 اذ في هذا العقل فان في صدق الواجبية لا يصدق في وجوده مبداء الحكيمة ايضا  
 اذا كان الجمل مستقفا وقصد منه المعنى القوي والعرف ان شاهد على ان ذاته لا يثبت  
 الصدق والكلاب في قول من يقول ان الهوا شقيا او ابيض لا يوجد مبداء الحكيمة في  
 الموضوع وانما فانه عند تحليل الشق على الواجب الى المعنى الذي نفهمه كان صدقه  
 بقيام المبدئية وعينية الصفات تسمى القيام فيجب ان يكون معنى الصفات المتكافئة  
 على قدر يجهل على الواجبية فما نفهم بل يكون عاقل ذاته وهو المراد من الاشتراك في  
 اجيب بان ما ذكرنا سابقا في اثبات كونه تامة عالم موجودا وغيره بل ان صدق  
 هذه المقترنة المعروفة عليه وما اذكر في حقيقة الصفات الحقيقية تسمى الصفات  
 وبنية كثيرة من اثارها الى الابدات ومنها كون الذات متساوية المعنى في المذكورة عليها  
 والاشهاد للممكن شاهد ذو دلالة متينة على مقابلة القابلية على الشاهد كقوله ما ذكر  
 في الاشهاد ايضا لان صدق نسبة المظهر الى الشيء من شأنها الوجود المتاح في الوجود  
 وكذا في الوجود والاعتقاد لا يستلزم العلم بها بل العلم ان العالم الذي نفهمه في  
 من هذا اللفظ ومن مرادنا في الوجود على كل حال في الاشياء في غاية السخافة والعقل  
 بالقضاء صدق هذه الحقيقة في المثلان وجود مبداء الاشتقاق في الموضوع كما يقتضي  
 في المخلوق ناشئ من المقدسة الفاسدة في المتبع والتقليد فلهذا او بانفهام المقابلة  
 في التابع هل يجوز عاقل ان لا يصدق على خالق السموات والارضين وما فيهم وما  
 مع اشتغال قلبه منها على حكم ومصابيح لاجل ولا تحصى في القوادير حتى ونعجز  
 لان ما للقول بالاشتراك اللفظي قولهم صدق هذه المقترنة على معنى  
 قادروا وغيره من الصفات الحقيقية عند فهم الواحد وهو الله اعلم اني ما له سبب الجمل

الموضوع هو وجود

ولذلك















اتما بعد لا تشا الى امر الله به واحده به رسول الله وان كل واحد منهم على  
ما اكلهم واخذوا من الامنة في السلوك عندا هل الحق كاختلاف الانبياء في الحكماء  
اختلاف الانبياء في الشهادة باعتبار وجهه ومصالحه على الله تعالى هم مع خفاء  
عليها يجوز اقتضا مصلحة عليها الله تعالى الامنة عليهم التمس لاختلاف سلوكهم في مراتب  
التفويض كطاعة الامراء في انشاء هذه الامور فليس يمكن ان يكون حكم الامانة بالحق  
المشتر من الهم سببا للفتنة لانه ظهوره بما انما الشهادة قبل او انها واستلزامها  
هلاك اهل العالم لا شئ خلق الزمان من الحق كما يدان على بعد ذلك العقل فلو  
من مات ولم يعلم ما مات مات ميتة جاهلية فان قلت هذا الزمان الذي حصلت  
الفتنة ما يصنع المحققون فما يفعلون عند ضيقهم يمكن فعله عند عدم الحق قلت لو كان  
استدلالنا على حاجة الامام ووجوبه امتناع التكليف بدونه لكان كذا في حقها  
لكن كذا في وجوبه غير الامام من الله تعالى لوجوب هذه المرتبة من اللطف وشهادة  
كيفية ظهور الامانة والحيوان على ذلك وامكان التكليف بدونه ذلك لا يوجب لنا  
اصلا وهذا الكلام بنا سبب حجة ما يقول احد في رد قول من يقول جعل الله  
يد الاطهار متعلقة على اصابع وكل اصبع متعلق على مفاصل حتى يمكن من الاضمار  
القادرة من اليد على الوجع الكمال لا احتياج الى المفاصل ولا الى الاصابع لاني  
رايت كثيرا من الانسان كانوا قادرين على اصابع ومع ذلك كانوا متمكنين على الاضمار  
ولا يخفى عدم ارتباطه بما ذكره ولا يجد يمكن صحة التكليف مع عدم ظهور النبي والامام  
في وقت ما لا مكان الاجتهاد في الخلف من ايات الاحكام والاحاديث التي يصح  
الاستدلال بها مثلا والاحتياط فيها لا يمكن الاستدلال به بحجته لكن كذا فينا  
في ان العمل وتبع اثاره فبسببها وتعا في شدة الان على ان يد من هذا وتعتبر على  
المطلب بوجه ما حتى يخلص الحق من بعض الزمان ان يقول له ولعل يحكم العقوبات  
الملك العادل العارف بان مصلحة الرعية في تعيين الامير فيهم العبد وان كان  
عنه بل يحكم بان مقتضى عدالة الملك وحسن سيرته ان يعين لهم امير اعداها

سبب في فتنة  
باعتبار وجهه  
باعتبار مصالحه  
باعتبار الامنة  
باعتبار الشهادة  
باعتبار السلوك  
باعتبار الحكماء  
باعتبار الانبياء  
باعتبار الاختلاف  
باعتبار الفتنة  
باعتبار الامانة  
باعتبار الامام  
باعتبار الوجع  
باعتبار الكمال  
باعتبار الاحتياج  
باعتبار المفاصل  
باعتبار الاصابع  
باعتبار الاستدلال  
باعتبار الاحتياط  
باعتبار شدة الان  
باعتبار مقتضى  
باعتبار عدالة  
باعتبار حسن سيرته  
باعتبار مقتضى  
باعتبار الامير  
باعتبار العبد  
باعتبار كذا فينا  
باعتبار مقتضى

باعتبار

باعتبار الامانة على ما هو في علمان كان قادرا على تعيين مثل هذا الامر فان اهل التعيين  
او عين من لا يصفه بالاضافة المذكورة مع قدرة على تعيين المصنف بها المستفيضة  
من عدم العلم والكمال في الملك وكذلك لو احوال التعيين الى الرعية مع علمهم  
لا يبرهن الا ان من غير الامير ولا يصح تعيين الامير ولا يجوز تعيينه لغيره  
في كونه لا نقا والتشويش في الامور ويؤثر فيهم وقوع هذا على ان لا يكون حاصرا  
مع عدم استمرار التشويش ولكن ان عين شخصها كمالا فيهم فغير ذلك او بعضهم بحيث  
لا يمكن ان لا يكون الامير لا يجب على الملك المسارعة بامره على هذا فان تولد الملك الرعية على انهم  
بعد ما علمهم ان بعض الامير لا يحسنه وامرهم بغير ذلك الامير وكذا علمهم وخوفهم  
الامر والفتنة في مدة استقامة الملك لعدم ضلوا بغير علم حتى ان سلاسل  
لهم بغير علم على طاعة الامير مع ذلك على الجرح قال في جوابه لم يكن في استماعهم وانما امرت  
عليهم امر اجازي لا حار قابلا لا نظام امرهم وانما امرهم على ان لا يكون بعد هذا  
عليهم من قبلهم ومن سوء انهم لاس في هذا العقل جوابه مستحسنا فان  
التامل في الاكلام في حسن ترك رعاية المقترب لعدم استحقاقهم لزيادتهم  
ما ضلوه لكن جميع كثير من الزعم كان كما هو من فضل المقتربين وكانوا عازين على  
وقوع المقتربين عند طاعة فيما يأمرونهم به والانتجاع رعايتهم عن كل عجز وان دفع المقترب  
فيجب ان رعاية المقتربين ويصير المقتربين على تولد العصبية فقال الملك لا يجب على  
ان لا يملك على صدمته في باب تمكن الامير في قسم بحسب ما في عينه من الخير ترغيبها طاعة  
فان اطاعه فلا شئاع لهم ولا ضل في الحسان بالنسبة الى قاصده الاطاعة بحيث يقابل  
ما قام من المنافع التي يحصل استقلال الامير واتباعه العاصين على اطاعة الامير فيكون  
التجديد في وسرهما افضل في دفع شر من سعى في تغيير اساس الظلم والعدوان واستبداد  
من قابل العدول بالجرور والظلمة بالكفران وسيعلم الذين ظفروا الى ان ينفذ في قلوبهم كذا  
كلامه في غاية الجورة عندنا بالعدل والقيم فظهر بما ذكره مع وجوب نصيب الامام على  
بالعنى الذي ذكرته عصته ايضا ولا يخلو كلامه في وجوب نصيب الامام على الحق وعصته

عن عمر بن الخطاب  
وقطع عمر  
مرفق



بأنه لا يكون لها كتابته في الذكاة على الطلبي من يأنفك إلى كثير من المشتريين فإن  
 بقى فاعلم بعضهم في نفس شرح الأصول التلقية فيلزم من هذه الطلبي على جملتي  
 الطلبي الحق والنجاة التي يابها أصلا فلا تخلف أهل الإسلام في أن الامانة  
 من أصول العقيدة ومن فروعها قال الامانة اثنا عشرية بالاول والمشتري  
 بين أهل السنة والزيدية هاتين وقال صاحب احكام الحق ان الفاضل المصطفى  
 قد صرح في بعض الاحكام من كتابها المنهاج وجمع من اشار إلى كلامه بان مسئلة الامانة  
 من اعظم مسائل اصول الدين الذي يحلها الفقه فيجب الكفر والبدع وقال المفسر وشي  
 من الحقيقة كتابته فيهم بالفضل المفسر في كثير من الاصول اياه الى بكره  
 الدليل على انه لا يوجب الاكل منور ماله العادة والحاشية عن رسول الله  
 قال من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ولا بد ان يكون الامانة  
 مقصودة بالمعرفة وكونها من وجوب الامانة الدائم لكونه ميتة الجاهلية كذلك  
 وهذا هو المراد من الاصول في قوله ما ذكره من اياه ابن اثير في جامع الاصول من صحيح  
 ابو داود عن معوية قال قام فنادى رسول الله فقال لاني من قبلكم من أهل الكتاب يفتروا  
 على اثنين وسبعين مله وهذه الامانة مستفترق على ثلث وسبعين فخذوا وسبعون  
 في النار وواحدة في الجنة وهي الجاهلية زاد في رواية شرح في امتي اقامت يارق بهم  
 كما يجازيها الكتاب بصاحبها يفتي بغيره ولا مفضل الا من قد من صحيح الترمذي في  
 عن ابي هريرة ان رسول الله قال لعرفت اليهود على سبعين فرقا واثنين وسبعين  
 فرقة والنصارى على ثلث وسبعين فرقا امتي على ثلث وسبعين فرقة قال لعرفت  
 النصارى على احدى وسبعين فرقا واثنين وسبعين فرقا وذكر الحديث ومن صحيح الترمذي  
 عن ابن عمر ورواه العاصم قال قال رسول الله لما من على امتي الى على اسر اسير  
 النصارى يقول حتى اذا كان منهم من ائمة عليته ليكون في امتي من يصنع ذلك  
 بني اسر اسر يفرقت على اثنين وسبعين مله وستفرق امتي على ثلث وسبعين مله  
 في الذكاة والامة واحدة قال الرازي من هو رسول الله قال من كان على انا عليه اصحابي

في الذكاة والامة واحدة قال الرازي من هو رسول الله قال من كان على انا عليه اصحابي  
 في الذكاة والامة واحدة قال الرازي من هو رسول الله قال من كان على انا عليه اصحابي  
 في الذكاة والامة واحدة قال الرازي من هو رسول الله قال من كان على انا عليه اصحابي

والمراد بقوله اصحابي هو ما عليه جماعة في جود كثير من اصحابه ان لا يكون له رسالة  
 كما هو في منعه والذين ذكروا كونه من اصول المالك كونه قاردين على ان لا يراد  
 غاية الشهادة بين فرق الاسلام والتكليف في الكتب المعتمدة او لولاها لكانت من الكتاب  
 فيهم بعضهم ان المراد من الامان هو القربان بعضهم زعم انه هو الرسالة والامانة شهادة  
 على بطلان الزعمين والحب من الفاضل التقيا في التحكم وفيه ما يحجب جوبه لصلح الامان  
 على التحاكم حقيقة القوله من من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ولا بد ان يكون  
 معرفة على كفاية امام زمانه موقوف على تحققه في جميع احوال وهو لا يقول وكيف يامره مع غيره  
 الامان في كل اوان مع عدم تحققه الا في قليل من الاوان وحاشية الامانة من وظيفته  
 يوجب نصب الامان على الامان مع عدم تمكنه على نصبه فانه لا يؤمنه الامان لا يرضاه الى  
 الامانة والامانة كما يقولون بان نصب الامان في زمن سلاطين الجور كما زعم الامان  
 عليه وايضا كيف يتحقق هذه الامانة المعتمدة مع ما يشبهه الى سلاطين الله قال الخلفاء في  
 تالون سنة ثم تقرر كما عرفت ما مع الامانة انقطعت مع الخلاف على ان نصبه منهم او قبلها  
 على زعمهم وعلى وفي بعضهم لا يزعم ان عمر بن عبد العزيز من الرواية والتاريخ القريب  
 خلفا وعلى التقديرين لا يكون الامانة حادثة بعد اثنين ولو فرض ان اطلاق الامان على  
 السلاطين الذين كانوا بعد اثنين ولم ينفذ هذا الاطلاق لا يخلو عن غرضه في معرفة  
 الامان هذا المعنى حتى يصير الموتى عدم معرفته بصاحبه هل يجوز العاقل ان يعذب  
 بالزعم العذاب لمن اطاعه في جميع ما امر به من الوجوب المتدبر ايضا ويستبعد عن جميع  
 المتدبر بل المكروه ايضا مع غاية الخلو ونهاية الخصم بسبب انه معرفة المتدبر  
 العباسي او من هو مثله لخصا لا لثبوت ولا لغيره ويجوز ان يجاب بسؤال احد الذين  
 المتدبر بل المكروه ايضا مع غاية الخلو ونهاية الخصم بسبب انه معرفة المتدبر  
 الصحاح من ان بعض امير المؤمنين عالة التفات حقا كما ذكره الحاشية ومع ذلك  
 الجمل به موجبا لغير الجاهلية بان كونه وان كانا حاشية لكن لا يوجب الجاهلية الجاهلية  
 والعذاب الا بغير اذلة التفات وان كان موجبا لدخول النار لكن معرفة المناقاة في















اورمخافت لائم او متوقط في هلكه فقال الحجاب بن المنذر يا معشر الانصار اسكنوا على  
 ايدكم ولا تسمعوا لقالة هذا واصحابه فيمن انصبتكم من هذا الامر فان ابوا  
 عليكم ما سألتموه فاجلهم من هذا البلد وتولوا عليهم هذه الامور فما نعم والله  
 احق بهذا الامر منهم فانه ما سألهم ان هذا الامر منكم انكم تدرسون اما جعلها  
 المحلكه وعديها المرجيا ما واهل من شئتم لعدي بها جنة فقال لعمر بن  
 يقينك الله قال بل انك تقول ان هذا البصيدة يا معشر الانصار انكم اول من انصروا  
 وارادوا ان يكونوا اول من يقول ويضربون سعد بن العيص بن بشير  
 فقال يا معشر الانصار اما والله اني اكون اول من يضرب في وجه المشركين وسأله  
 في هذا الدين ان ارميه اثم صارتا وطاعة نيتنا والكدر لا نقتنا فما ينبغي  
 لنا ان نستطيع بذلك على الناس ولا نبتغي من الدنيا عرضا فان الله ولي المنته  
 علينا بذلك الا ان همما من قريش وقريه لحي واولي واهم الله لا يراد الله  
 ان اذعنهم هذا الامر با قالوا الله ولا تغالوا فيهم ولا تاتوا بغيرهم فقال ابو بكر  
 عمر بن العيص فيهم شئتم فابعدوا فقالوا لا والله لا نتولى الامر عليكم وانت  
 افضل المهاجرين وثنا في اثنين اذها في الغار وخليفة رسول الله صلى  
 والصلوة افضل الذين فمن في بيتي ان يبعثك او يولي عليك هذا الامر اسبط  
 يدك بنا بعلك فلما ذهب اليها سبقت اليه بشير بن سعد فبايعها وادى  
 الحجاب بن المنذر يا بشير بن سعد عقيبك فقال ما احولك الى ما صنعت ان كنت  
 على ابن عاتك الامارة فقال وااهه ولكن اكره ان انازع قوم احقا جعل الله لهم  
 فلما رأت الامور ما صنع بشير بن سعد وما قد قال له قريش وما يطيل الخراج  
 من ما من سعد بن عبيدة قال بعضهم لبعض وفيهم اسيد بن الحضير وكان احد  
 الكهنة والله لئن وليت الخراج عليكم مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفتيحة  
 ولا جعل لكم معهم نصيبا اياها فقولوا فابعدوا ابو بكر فقالوا اليه فابعدوا  
 فانكسر عليهم اعني على سعد بن عبيدة وعلى الخراج ما كان اجتمعوا عليه من اهلهم

فلم يزلوا في  
 هذا الامر حتى  
 انك لا تدرى  
 في حيرة  
 من  
 فمخافت لائم  
 او متوقط في  
 هلكه فقال  
 الحجاب بن  
 المنذر يا  
 معشر الانصار  
 اسكنوا على  
 ايدكم ولا  
 تسمعوا لقالة  
 هذا واصحابه  
 فيمن انصبتكم  
 من هذا الامر  
 فان ابوا  
 عليكم ما  
 سألتموه  
 فاجلهم من  
 هذا البلد  
 وتولوا  
 عليهم هذه  
 الامور فما  
 نعم والله  
 احق بهذا  
 الامر  
 منهم فانه  
 ما سألهم  
 ان هذا  
 الامر منكم  
 انكم تدرسون  
 اما جعلها  
 المحلكه  
 وعديها  
 المرجيا ما  
 واهل من  
 شئتم  
 لعدي بها  
 جنة فقال  
 لعمر بن  
 يقينك الله  
 قال بل انك  
 تقول ان  
 هذا  
 البصيدة  
 يا معشر  
 الانصار  
 انكم اول  
 من انصروا  
 وارادوا  
 ان يكونوا  
 اول من  
 يقول  
 ويضربون  
 سعد بن  
 العيص بن  
 بشير  
 فقال  
 يا معشر  
 الانصار  
 اما والله  
 اني اكون  
 اول من  
 يضرب في  
 وجه  
 المشركين  
 وسأله  
 في هذا  
 الدين  
 ان ارميه  
 اثم صارتا  
 وطاعة  
 نيتنا  
 والكدر  
 لا نقتنا  
 فما ينبغي  
 لنا ان  
 نستطيع  
 بذلك  
 على  
 الناس  
 ولا  
 نبتغي  
 من  
 الدنيا  
 عرضا  
 فان  
 الله  
 ولي  
 المنته  
 علينا  
 بذلك  
 الا ان  
 همما  
 من  
 قريش  
 وقريه  
 لحي  
 واولي  
 واهم  
 الله  
 لا  
 يراد  
 الله  
 ان  
 اذعنهم  
 هذا  
 الامر  
 با قالوا  
 الله  
 ولا  
 تغالوا  
 فيهم  
 ولا  
 تاتوا  
 بغيرهم  
 فقال  
 ابو  
 بكر  
 عمر  
 بن  
 العيص  
 فيهم  
 شئتم  
 فابعدوا  
 فقالوا  
 لا  
 والله  
 لا  
 نتولى  
 الامر  
 عليكم  
 وانت  
 افضل  
 المهاجرين  
 وثنا  
 في  
 اثنين  
 اذها  
 في  
 الغار  
 وخليفة  
 رسول  
 الله  
 صلى  
 والصلوة  
 افضل  
 الذين  
 فمن  
 في  
 بيتي  
 ان  
 يبعثك  
 او  
 يولي  
 عليك  
 هذا  
 الامر  
 اسبط  
 يدك  
 بنا  
 بعلك  
 فلما  
 ذهب  
 اليها  
 سبقت  
 اليه  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 فبايعها  
 وادى  
 الحجاب  
 بن  
 المنذر  
 يا  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 عقيبك  
 فقال  
 ما  
 احولك  
 الى  
 ما  
 صنعت  
 ان  
 كنت  
 على  
 ابن  
 عاتك  
 الامارة  
 فقال  
 وااهه  
 ولكن  
 اكره  
 ان  
 انازع  
 قوم  
 احقا  
 جعل  
 الله  
 لهم  
 فلما  
 رأت  
 الامور  
 ما  
 صنع  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 وما  
 قد  
 قال  
 له  
 قريش  
 وما  
 يطيل  
 الخراج  
 من  
 ما  
 من  
 سعد  
 بن  
 عبيدة  
 قال  
 بعضهم  
 لبعض  
 وفيهم  
 اسيد  
 بن  
 الحضير  
 وكان  
 احد  
 الكهنة  
 والله  
 لئن  
 وليت  
 الخراج  
 عليكم  
 مرة  
 لا  
 زالت  
 لهم  
 عليكم  
 بذلك  
 الفتيحة  
 ولا  
 جعل  
 لكم  
 معهم  
 نصيبا  
 اياها  
 فقولوا  
 فابعدوا  
 ابو  
 بكر  
 فقالوا  
 اليه  
 فابعدوا  
 فانكسر  
 عليهم  
 اعني  
 على  
 سعد  
 بن  
 عبيدة  
 وعلى  
 الخراج  
 ما  
 كان  
 اجتمعوا  
 عليه  
 من  
 اهلهم

قال

قال هشام قال ابو جهم بن الحارث ان اسلم اقبلت بها عندها حتى  
 فضا يفتنك تلك ليا بها ابوبكر فكان عمر يقول ما هو الا ان رايت اسلم فاقبلت  
 بالشرقة له هشام عن ابى جهم قال قال لعبد الله بن عبد الرحمن قال قال اسلم  
 من كل ما فيها ابوبكر وكادوا ان يطاوعوا سعد بن عبيدة فقال اسلم  
 سعدا فقال سعد ان طاعوه فقال عمر اقبلوه فقال اسلم على اسلمه فقال  
 لقد همت ان اطاعه حتى يندبني عنك فاخذت قيس بن عمار فقال والله لو  
 منه شعير ما رجعت وفيها واحدة فقال ابو بكر مهلا يا عمر الزم هذه الميعة  
 فاعرض عنه وقال سعد اما والله لو اري من قريش او من اليهود من لم يمتنع حتى  
 في اطاعها وسكنها فزيرا يحرك واحداك اما والله لا لحنك بعزم كتب فيهم بايعا  
 غير متبع احد من هذا المكان فلهو فاعرضه وادبه وترك اياما ثم بعث  
 ان اقبل فبايع فقد بايع الناس وبايع قيس فقال اما والله حتى اريك بما في  
 كتابي من قبلي واخضبتكم سنا فارجي واخضرتكم سني فلكم يد وانا لكم  
 باهل بيتي ومن اطاعني من قريش ولا افعل وايم الله ان العجم اجتمع لكم اجمع  
 ما بايعتكم حتى ارضى على يدي واعلم احبا في اني ابو بكر بذلك قال له عمر يا  
 حتى بايع فقال ابشير بن سعد انك لو اتي فليس ببايعكم حتى يقتل وليس بقتلك  
 يقتل معه اهل بيته وولده وطاعته من غيرة فاكروه وليس تركه ايضا ترككم  
 انما هو رجل واحد فزكوه وقبلوا بشرة بشير بن سعد واستنصروا لما بدلكم  
 وكان سعد لا يرضى بصلوهم ولا يخرج منهم ولا يعرضوا فاضمهم فلم يزل كذلك حتى  
 هلك ابو بكر فغل السند هذا الخبر قال هذا الخبر يتفق من شرح التقيفة  
 ما فيه لنا فله معبر ويستفيد الرافض على اشياء منها خلقه من احتياج قريش  
 على انصافه في جعل النبي الامارة فيهم لانه ضمهم من احتياجهم عليهم ما يحتاجون ذلك  
 واتهم انما ادعوا كونهم لحي بالامر من حيث كانت النبوة فيهم ومن حيث  
 كانوا اقربا الى النبي فنبأوا ولهم له اتباعا ونبأوا امر الله فبقي النبوة

فلم يزلوا في  
 هذا الامر  
 حتى انك  
 لا تدرى  
 في حيرة  
 من  
 فمخافت  
 لائم  
 او  
 متوقط  
 في  
 هلكه  
 فقال  
 الحجاب  
 بن  
 المنذر  
 يا  
 معشر  
 الانصار  
 اسكنوا  
 على  
 ايدكم  
 ولا  
 تسمعوا  
 لقالة  
 هذا  
 واصحابه  
 فيمن  
 انصبتكم  
 من  
 هذا  
 الامر  
 فان  
 ابوا  
 عليكم  
 ما  
 سألتموه  
 فاجلهم  
 من  
 هذا  
 البلد  
 وتولوا  
 عليهم  
 هذه  
 الامور  
 فما  
 نعم  
 والله  
 احق  
 بهذا  
 الامر  
 منهم  
 فانه  
 ما  
 سألهم  
 ان  
 هذا  
 الامر  
 منكم  
 انكم  
 تدرسون  
 اما  
 جعلها  
 المحلكه  
 وعديها  
 المرجيا  
 ما  
 واهل  
 من  
 شئتم  
 لعدي  
 بها  
 جنة  
 فقال  
 لعمر  
 بن  
 يقينك  
 الله  
 قال  
 بل  
 انك  
 تقول  
 ان  
 هذا  
 البصيدة  
 يا  
 معشر  
 الانصار  
 انكم  
 اول  
 من  
 انصروا  
 وارادوا  
 ان  
 يكونوا  
 اول  
 من  
 يقول  
 ويضربون  
 سعد  
 بن  
 العيص  
 بن  
 بشير  
 فقال  
 يا  
 معشر  
 الانصار  
 اما  
 والله  
 اني  
 اكون  
 اول  
 من  
 يضرب  
 في  
 وجه  
 المشركين  
 وسأله  
 في  
 هذا  
 الدين  
 ان  
 ارميه  
 اثم  
 صارتا  
 وطاعة  
 نيتنا  
 والكدر  
 لا  
 نقتنا  
 فما  
 ينبغي  
 لنا  
 ان  
 نستطيع  
 بذلك  
 على  
 الناس  
 ولا  
 نبتغي  
 من  
 الدنيا  
 عرضا  
 فان  
 الله  
 ولي  
 المنته  
 علينا  
 بذلك  
 الا  
 ان  
 همما  
 من  
 قريش  
 وقريه  
 لحي  
 واولي  
 واهم  
 الله  
 لا  
 يراد  
 الله  
 ان  
 اذعنهم  
 هذا  
 الامر  
 با  
 قالوا  
 الله  
 ولا  
 تغالوا  
 فيهم  
 ولا  
 تاتوا  
 بغيرهم  
 فقال  
 ابو  
 بكر  
 عمر  
 بن  
 العيص  
 فيهم  
 شئتم  
 فابعدوا  
 فقالوا  
 لا  
 والله  
 لا  
 نتولى  
 الامر  
 عليكم  
 وانت  
 افضل  
 المهاجرين  
 وثنا  
 في  
 اثنين  
 اذها  
 في  
 الغار  
 وخليفة  
 رسول  
 الله  
 صلى  
 والصلوة  
 افضل  
 الذين  
 فمن  
 في  
 بيتي  
 ان  
 يبعثك  
 او  
 يولي  
 عليك  
 هذا  
 الامر  
 اسبط  
 يدك  
 بنا  
 بعلك  
 فلما  
 ذهب  
 اليها  
 سبقت  
 اليه  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 فبايعها  
 وادى  
 الحجاب  
 بن  
 المنذر  
 يا  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 عقيبك  
 فقال  
 ما  
 احولك  
 الى  
 ما  
 صنعت  
 ان  
 كنت  
 على  
 ابن  
 عاتك  
 الامارة  
 فقال  
 وااهه  
 ولكن  
 اكره  
 ان  
 انازع  
 قوم  
 احقا  
 جعل  
 الله  
 لهم  
 فلما  
 رأت  
 الامور  
 ما  
 صنع  
 بشير  
 بن  
 سعد  
 وما  
 قد  
 قال  
 له  
 قريش  
 وما  
 يطيل  
 الخراج  
 من  
 ما  
 من  
 سعد  
 بن  
 عبيدة  
 قال  
 بعضهم  
 لبعض  
 وفيهم  
 اسيد  
 بن  
 الحضير  
 وكان  
 احد  
 الكهنة  
 والله  
 لئن  
 وليت  
 الخراج  
 عليكم  
 مرة  
 لا  
 زالت  
 لهم  
 عليكم  
 بذلك  
 الفتيحة  
 ولا  
 جعل  
 لكم  
 معهم  
 نصيبا  
 اياها  
 فقولوا  
 فابعدوا  
 ابو  
 بكر  
 فقالوا  
 اليه  
 فابعدوا  
 فانكسر  
 عليهم  
 اعني  
 على  
 سعد  
 بن  
 عبيدة  
 وعلى  
 الخراج  
 ما  
 كان  
 اجتمعوا  
 عليه  
 من  
 اهلهم







امير المؤمنين علي السلام وبعد ما عقدوا له يوم الشقيقة لما ظهر لهم من امير المؤمنين ع كراهة  
 الامر كما تذكره انشاء الله في هجرتنا طائفة امة او بكر وغيره على السوء عن اطاعة ابكر  
 وتقرضوا الامرا في امير المؤمنين علي السلام وامنوا بهذا الحصر كما يمكن الجراوة له دفع  
 سابق يكون الجراوة لتأسيس حكم لاحق فلهذا يكون امة الثالث حين نزول الآية  
 لاينا في ذلك الآية على الامانة كما توهبت وصيرت الآية عن طاهرها الذي هو الآية  
 في الحال لليل مع عدم احكامه في شأن الله ورسوله لا يثبت عليها فيما لا يثبت  
 مع ان يكون الآية بعد نزول الآية في جيرة رسول الله عا كما بالثبوت الى جميع امة  
 ليس بعد اوصلا لظن الشياق على تقدير حمل الآية على الحقبة والنصرة ان لظن  
 بعد التوحيين في الامانة والفتاوى لما كان مغلطة ان يتوهم ولاية كل من اظهر الامانة  
 دفع توهم ولاية المرء من اهل الاسلام بقوله يا ايها الذين امنوا اسامعوا منكم  
 عن دينه فنوف يا ايها الذين امنوا اسامعوا منكم وحيث انه اذ له على المؤمنين اعزة على التواضع  
 يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم فلهذا قال ما يرتد منكم عن دينه فلا  
 خروا الا الى الارض فبها في جهنم صوفية صفات شريفة يظهر بهم ما يجبر بها  
 ويتم به الحق تعالى والحق كما ملأ هذه الصفات الشريفة انما يظهر انطباعها على الميراث  
 واصحابها كما يظهر من تتبع سيرتهم وسيرة غيرهم لا زعم كما نرى سوي في العطاء ونجما  
 التاكيد والمراقبة والقاسطين وبلاد بركة سيرة السابقين في العطاء وبجادة  
 المسلمين ولا يخالف من ومن اتبع من كل المؤمنين لومة لائم وسدته على الكفار و  
 على المؤمنين خيفة من ان البياض فظهر ان الآية الشريفة لا تطبق على احد من الثالث وبعد  
 ما ابطال اطاعة المرتدين وبجنتهم بحسب الشياخ الحجة والنصرة العاطلين بالاعتناء  
 على الامانة والافتقار لاصحاب الحرم والتدبر في الله ورسوله والذين امنوا الحق  
 فيستويونهم بالقلبة الحقيقية التي هي الظاهر بالامر الذي لا يترفع عنه شيء ويكون تقوى امر  
 للآية تجري على قدر ما راد الا لومة او الحقبة والنصرة وهما لا يظهران شيئا ولا سلطان  
 هم فيها عن هذه الخاطرة الى الواحد بعد نسبتها الى الله ورسوله وصيرها في مرتبة

هذا هو

لوم المؤمنين

لما الواحد بالثبوت الى كل امة بحيث يجد اعتبار قباحت جعل احدهم الظاهر و  
 على الواحد المذكور قباحت واضحه سواء جعلت الآية بمعنى الاول ولا يحيدوا الحقبة  
 ولا يجوز في اشتراك الثالث مع الله ورسوله في صفة احاطة بتحصن بها ولا تجاؤز عنهم  
 ولا في صفة على مرتبة الثالث على الباقين مرتبة واختلاف في مرتبة انما ينسب الى احد الباقين  
 فكيف جعل احدهم رئيسا على اهل ان النفل المستفيض من المؤمنين وغيرهم على نزول  
 الآية في شأنه على ما بعد صدقة بالحق تعالى لا يرجع حتى انما جاء من اهل الشفا  
 الاتفاق على هذا وموافقه اسلوب وهم راكعون بالحق لا يفسد صفا مع ما سبب النزول  
 وعدم خوض المؤمنين في امور الآية بدفع ما ذكره شايخ الفخر بعد على صاحب الحق يقول  
 والذين امنوا اصبحتم جميع فلا يفرق الى الواحد كما جعل في قوله المؤمنين ان الآية نزلت في حق  
 من لا يقتضي اختصاصا بها ولتقتصر بها على دعوى اختصاصها او لخصا في صفة حتى جعل  
 وهم راكعون كما ذكر من غير المؤمنين وليس لانهم على محمل الخطب معنيهم فيكون في صلاتهم  
 لا الصلوة اليهود خالفوا في الرجوع او بمعنى انهم خاضعون انتهى وايضا انهم قالوا بان  
 كبر من العتابة في الصدوق لا يفسد خصوصيا الى بكره فلم يقل احدا شريك احدهم  
 مع امير المؤمنين ع في البشارة بزوها في شأنه صغرى او منقضا وايضا قوله تعالى وليكن  
 الحق يقضى الا وليا والمهاطيين وطاهرا من انكسار ليس المحضون بالخطاب فالمهاطيين  
 هم المؤمنين فقط كما هو الظاهر واطلق المكاتبين وعلى التقديرين فالاولى اختار جود  
 عن المهاطيين كما هو مقتضى المخاطبة والعزبة فلهذا والذين امنوا البشارة الى  
 كل من فعل الاضلال المذكورة من اقام السلوة واتيائه الزكوة والرجوع بمقتضى انشاء  
 او الخصوم او من شانه ذلك فهو خاص به لعدم القول بشمول احكامه خصوصيا لمطهرين  
 مع قوله في زمانه ولا وجب الاضلال استمال لفظ الجمع في الواحد دفع شبهة في قوله انهم  
 وكونه نكرا امرا الذي امنوا بالخطاب مع كون المراد واحدا مذكورة في كتب تفسيرهم  
 ايضا لو لم يصح عن ظاهره فلا انتفاع لهم ايضا لعدم المتبادر ان تتشبهوا بالواحد منهم في  
 البشارة فزعموا بعد عمومها بالثبوت الى الاولياء المحضين الذين لا يحلوا فيهم

وكان من امير المؤمنين ع  
 براد لا يفرق بين المؤمنين  
 من غير المؤمنين فيكون في صلاتهم  
 لا الصلوة اليهود خالفوا في الرجوع  
 او بمعنى انهم خاضعون انتهى وايضا  
 انهم قالوا بان كبر من العتابة في  
 الصدوق لا يفسد خصوصيا الى بكره  
 فلم يقل احدا شريك احدهم مع  
 امير المؤمنين ع في البشارة بزوها  
 في شأنه صغرى او منقضا وايضا  
 قوله تعالى وليكن الحق يقضى الا  
 وليا والمهاطيين وطاهرا من انكسار  
 ليس المحضون بالخطاب فالمهاطيين  
 هم المؤمنين فقط كما هو الظاهر  
 واطلق المكاتبين وعلى التقديرين  
 فالاولى اختار جود عن المهاطيين  
 كما هو مقتضى المخاطبة والعزبة  
 فلهذا والذين امنوا البشارة الى  
 كل من فعل الاضلال المذكورة من  
 اقام السلوة واتيائه الزكوة والرجوع  
 بمقتضى انشاء او الخصوم او من  
 شانه ذلك فهو خاص به لعدم  
 القول بشمول احكامه خصوصيا  
 لمطهرين مع قوله في زمانه ولا  
 وجب الاضلال استمال لفظ الجمع  
 في الواحد دفع شبهة في قوله انهم  
 وكونه نكرا امرا الذي امنوا  
 بالخطاب مع كون المراد واحدا  
 مذكورة في كتب تفسيرهم ايضا  
 لو لم يصح عن ظاهره فلا انتفاع  
 لهم ايضا لعدم المتبادر ان تتشبهوا  
 بالواحد منهم في البشارة فزعموا  
 بعد عمومها بالثبوت الى الاولياء  
 المحضين الذين لا يحلوا فيهم

فهم كبر من العتابة في الصدوق  
 لا يفسد خصوصيا الى بكره فلم يقل  
 احدا شريك احدهم مع امير المؤمنين  
 ع في البشارة بزوها في شأنه  
 صغرى او منقضا وايضا قوله تعالى  
 وليكن الحق يقضى الا وليا والمهاطيين  
 وطاهرا من انكسار ليس المحضون  
 بالخطاب فالمهاطيين هم المؤمنين  
 فقط كما هو الظاهر واطلق المكاتبين  
 وعلى التقديرين فالاولى اختار جود  
 عن المهاطيين كما هو مقتضى  
 المخاطبة والعزبة فلهذا والذين امنوا  
 البشارة الى كل من فعل الاضلال  
 المذكورة من اقام السلوة واتيائه  
 الزكوة والرجوع بمقتضى انشاء  
 او الخصوم او من شانه ذلك فهو  
 خاص به لعدم القول بشمول احكامه  
 خصوصيا لمطهرين مع قوله في زمانه  
 ولا وجب الاضلال استمال لفظ الجمع  
 في الواحد دفع شبهة في قوله انهم  
 وكونه نكرا امرا الذي امنوا بالخطاب  
 مع كون المراد واحدا مذكورة في  
 كتب تفسيرهم ايضا لو لم يصح عن  
 ظاهره فلا انتفاع لهم ايضا لعدم  
 المتبادر ان تتشبهوا بالواحد منهم  
 في البشارة فزعموا بعد عمومها  
 بالثبوت الى الاولياء المحضين الذين  
 لا يحلوا فيهم



[illegible]

بعد قدما غير شاد و هو غير مخصوص وآ العرب بالأمم الغيرة في افعال الاسلام لا كخبا لا في غير وقت  
اجتمع في منزل العزير الخاقان حسان مع عرقها في يده من الاشياء على اثرها عبر في اقل من الجبار  
التي في افعال الاسلام لم يزلت عن حبيبه لم ينجس و رايه الاملا حاد و غير العذر لم قد رقا  
بالاساس الكثرة المتشابهة للجمع الكثرة في تينة ظاهرة و ما يد له على حصة الجبار و على الامانة  
على قوله ولا يشبهه فيها و جلا من اهل الجبار لا امر الشريعة حسانه في النفس على امر المؤمنين  
بالامانة و بما عليها الشريعة قالوا على خلاف ذلك على اختلافنا و ما وجدناهم فيهم من يقول انه المتشبه  
كونه في الفضل و منهم من يقول انه يقتضي من له على الظاهر و بالباطن و انهم في ذلك  
الاولى و ان النفس و يحصل من سببه و وقع من زيد و عاونه و اعنيته اسامة بن زيد من المؤمنين  
الذين لم يكونا من سوابقنا و كانا و ما خلفنا و ما يعلم من ان فرقته من فرق الامانة و هذا  
الجبار و اعتد بطلانه او استعنت من قبله و ما يصحح الامانة عليه لا يكون استحقاقا عنده و عند  
مخالفتنا و اما اختلافنا في العادة و الاستقامة لا انش و اقل من الامانة حصة الجبار و اشتبه  
بين العادة و الخاصة على ذكره السيد و يقول قد استدلل في موضع من الجبر على طاعت  
به الروايات من احتجاج امير المؤمنين في الشورى على المخاضين في جملة ما بعده من  
فضائله و صفاته و ما خلفنا عليه و حينما قالوا فيكم استدل فيكم احد اخذوا و شؤنا الله  
بيده فقال من كنت موكدا على قوله اللهم و الله و لا اله الا هو و ما عاونه غيري فقال  
القوم اللهم لا و ان اعترف به من حسن الشورى من الوجوه و انصروا ايضا فيهم من  
العبادة من لا يصحح الموضوع كما انصبه سائل جري و لم يكن من احد سكر له ولا ظاهرا  
الشك في مع عنايتهم في الدعوى الى الظاهر و ذلك لان الجبر يجبر على احداث عليه القصة  
قد وجب القطع على حصة الشئ و لا يخفى اثره و واحد من الوجوه بقيد انفراد القطع  
بحصة الجبر في الجملة فكيف مع الاجماع اعترض به و لو من المقتضية التزم الامانة في الاستدلال  
لان بعض الاما ليس لان ذلك الجبر لم يكونوا مقتضى و حديثا الشورى اصاحا حضا  
اجاب بلباسه بما حاصلا في كل الشبهة و اكثر دواء العادة نقلا الجبر بمقتضىه و ينقل  
من نقل بل بقل بهتم يتم المحجة لنا و خالف البعض ايضا و اما حكاية الشورى في غلب

[illegible]

مكتبة جامع ابن النسيم في القاهرة







من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل  
 كثير من الناس في هذا التفتير والامان وهذا الامر لم يكن الصلابة والركبة والجهاد في سبيل  
 وتوكل المنيعة المشهورة لانه اشتد الامور المحللة بين الامانة والجهاد ولم يكن الغلب لنا  
 الا هو بل ابا بعد ولما قد مضت ايضا لم يكن استغفر في هذا الامر وحلقا بل كان بعضهم  
 بالكلية ومن اعادوا الكفاية في بعضهم يصرون وكان يستعملون من المان والوفاء فيكون  
 انضمهم على امر عند الخوف واما التفتير عن الجهاد بحيث يناسب الخوف في اظهار فلا هذا  
 الامر هو ضيق غير المؤمنين فعلمنا اننا سارنا في تماريرهم في انفسهم وبعضهم لم يجر  
 ما يجره فادانت طهارته فخلص المؤمنين الا كرهنا ما امر الله وشهد به عند غيرهم لا شأنا  
 احب من التفتير فاداروا من اهل الجهاد الذين لا يملكون الا قلوب والعنابر والاولاد  
 فكيف لا يرضون بنبيهم الخليفة فقلت هذا المستبعد ليس محله لان شاع لم يستحق  
 مذهب اهل البيت بما فيه من جلالته في المذهب الجليل ابراهيم من المان والجهاد واعلم انكم  
 قبل في هذه المصاريق قد اذبحتم مظهر بل قد رتبتم حكمكم بقول المؤمنين لربنا ثم  
 يا تقرب عليهم حصول الجهاد لهم مع ان التفتير في طلب الخوف فيكون اعداء الجهاد والوفاء  
 والمعادته مع الاولاد والاطفال ولم يكونوا كاهن عن فيض الهرب بل كانا الهرب فيهم  
 عند شدائد الخوف والتمام الحرب فقدم كراهة امثالهم في الجهاد والجهاد وقاية الامان  
 والاستعداد من بيان الحق والولاية ليريدوا بوجه ومنها ما رواه ابن ابي عمير في جامع الجليل  
 في الكتاب بالادلة من حرض الجهاد في تفسير القرآن من جميع البخاري ومسلم والترمذي والحا  
 عن طارقي من شهاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم تعرفون اني لو تركت فينا المؤمنين بالاعاد  
 فقال في اهل البيت انزلت وان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفه وانا والله اعرفه  
 كما لا شك انكم تعرفون الحق الا اليوم اكملت لكم دينكم وفي رواية قال ابا عبد الله

من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل

من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل

الخير

من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل  
 كثير من الناس في هذا التفتير والامان وهذا الامر لم يكن الصلابة والركبة والجهاد في سبيل  
 وتوكل المنيعة المشهورة لانه اشتد الامور المحللة بين الامانة والجهاد ولم يكن الغلب لنا  
 الا هو بل ابا بعد ولما قد مضت ايضا لم يكن استغفر في هذا الامر وحلقا بل كان بعضهم  
 بالكلية ومن اعادوا الكفاية في بعضهم يصرون وكان يستعملون من المان والوفاء فيكون  
 انضمهم على امر عند الخوف واما التفتير عن الجهاد بحيث يناسب الخوف في اظهار فلا هذا  
 الامر هو ضيق غير المؤمنين فعلمنا اننا سارنا في تماريرهم في انفسهم وبعضهم لم يجر  
 ما يجره فادانت طهارته فخلص المؤمنين الا كرهنا ما امر الله وشهد به عند غيرهم لا شأنا  
 احب من التفتير فاداروا من اهل الجهاد الذين لا يملكون الا قلوب والعنابر والاولاد  
 فكيف لا يرضون بنبيهم الخليفة فقلت هذا المستبعد ليس محله لان شاع لم يستحق  
 مذهب اهل البيت بما فيه من جلالته في المذهب الجليل ابراهيم من المان والجهاد واعلم انكم  
 قبل في هذه المصاريق قد اذبحتم مظهر بل قد رتبتم حكمكم بقول المؤمنين لربنا ثم  
 يا تقرب عليهم حصول الجهاد لهم مع ان التفتير في طلب الخوف فيكون اعداء الجهاد والوفاء  
 والمعادته مع الاولاد والاطفال ولم يكونوا كاهن عن فيض الهرب بل كانا الهرب فيهم  
 عند شدائد الخوف والتمام الحرب فقدم كراهة امثالهم في الجهاد والجهاد وقاية الامان  
 والاستعداد من بيان الحق والولاية ليريدوا بوجه ومنها ما رواه ابن ابي عمير في جامع الجليل  
 في الكتاب بالادلة من حرض الجهاد في تفسير القرآن من جميع البخاري ومسلم والترمذي والحا  
 عن طارقي من شهاب قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم تعرفون اني لو تركت فينا المؤمنين بالاعاد  
 فقال في اهل البيت انزلت وان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفه وانا والله اعرفه  
 كما لا شك انكم تعرفون الحق الا اليوم اكملت لكم دينكم وفي رواية قال ابا عبد الله

من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل

من الناس قومه الذي يدعون الى الله تعالى على ما جاء في تبليغ الامر واستدنا  
 وشرك الله في الامتناع انتم عن هذا الامر بحيث خافوا ان يترتب على تبليغ امرنا  
 بانهما التفتير واخافوا ان يكونوا اولي الاثم لطلب التبليغ واشتدوا على الخوف كثيرا وكثرت  
 الحوادث من هذه المدة التي قد مضت من ايامنا في هذه الامور التي تبليغ في كل











لهم اذ اذ العزم لولا ان المفسر هو المفسر مع كونه هو المفسر اليه وبالحال ليس هذا  
 الاطلاق لا يلحق كلام من يلقن مناد في حرفة باساليب الشك كيف ينبغي ان يرد له  
 لا يلقا لاحتمال العزم لا يحتاج الى التمسك بغير خصوص مورد الخبر كما ظنوا الشك وان عزمه  
 اقلنا فحين كان جوده بعض مفسر لا نقول مع ان خصوص الخبر ولا يتصل القطع حكايه المفسر  
 في غاية القسطن لا لم يستند الى العقل معتمدا كما ذكره السيد وعدم شيعه النقل وعدم استناد  
 السيد مع شيعه نقل فمفسرهم واهتمامهم في مقتضى انما ان تلك الامتيازات مدرك على العدم وان  
 الى ان فان قلت يجب ان ياتي بالبيان من ان هذا هو الذي لا يميز المفسر من غيره والى ان لم يست  
 من ان لا يميزه قلت من حيث ان الاولوية باسرها لا يوجب الامانة وهذه الميزة  
 في غير التميز الى ان لا يقدم بها هو من بعد موقوفه لا يميزها لان منزلة من موقوفه  
 الامانة كانت منزلة لا يتصل الا بقطع على تقدير البقاء من غير بيان كمال فان حصل الا  
 لوجبه تبيين من معنى والميزة او باعتبار ههنا ان الذي هو صدق في الامور البتة وفي  
 حكايه الحقيقة وسيرة العقلاء ولا لا وانما هو على الواقع عنها ومنع عزم الميزة والحق  
 كون بعض من ان ههنا على تقدير البقاء موقوفه وصاحبه مع مطالع بالاسناد الى البتة  
 وانتاج هذا بالثبوت الى الميزان من ان لا ياتي في ثبوت منزلة البتة والحق لا مع بقاها  
 بلا حصر هي كمالنا ولا ياتي في حق الامر بغيره في حق الميزان من ان ههنا كمالنا في ان  
 هرون على تقدير البقاء لوجوب التخصيص وهذا ليس بعيدا لعدم كونه حاشيا دون الامور  
 بجلالة وجوب الامانة والاولوية في امر الامانة لظهورها ودها في حديث المنزلة والحق  
 يمكن تقويم الحديث بوجاهة هرون ان يقال منزلة هرون من موسى كانت منزلة تفوق منزلة  
 كل احد زمانه لكونه بعد موسى من اعلم من الكل واقربا الى الله من غيره فممكن ان هذا التقدم  
 على حسب الجلال والقرابا الى الله مع كونهم في تلك الحال غير ممكن ان يكون من مرتبة بحيث  
 يميز كل من هرون فيكون منزلة حجة او ميسر منزلة هرون او وجوده كما لا يكون اكل  
 هرون لم يكن موجودا وظاهر ان المنزلة المشبهة لاميال المؤمنين من عند الخروج الى التولية هي  
 المنزلة الثابتة لهرون التي هي اكل من جميع من ان الامانة من موسى فالمنزلة المشبهة لاميال المؤمنين

فان قيل ان منزلة هرون من موسى كانت منزلة تفوق منزلة كل احد زمانه لكونه بعد موسى من اعلم من الكل واقربا الى الله من غيره فممكن ان هذا التقدم على حسب الجلال والقرابا الى الله مع كونهم في تلك الحال غير ممكن ان يكون من مرتبة بحيث يميز كل من هرون فيكون منزلة حجة او ميسر منزلة هرون او وجوده كما لا يكون اكل هرون لم يكن موجودا وظاهر ان المنزلة المشبهة لاميال المؤمنين من عند الخروج الى التولية هي المنزلة الثابتة لهرون التي هي اكل من جميع من ان الامانة من موسى فالمنزلة المشبهة لاميال المؤمنين

ما نزلنا من ان المنزلة لا تكون الا في كمالها ولا يكون من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 لا يكون من غير المنزلة التي هي منزلة في الدين والامانة والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 استحقاق من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 لم يزل كل واحد من قال بامانة الاول في زمانه من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 ومروني وان يدرك على حقيقته انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
 وان يصح التمسك به ولم يتصور الجمل انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق انما هو الحق  
 ههنا من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت والحق ان من اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 البتة انما هي هذه الميزة من الامور التي لا يكون الاطلاع عليها الا بالثبوت والميزة  
 على ان التميز لا يكون الا في زمانه من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 لما قد تراءى الحقيقة كما سيظهر من توجيه التمسك بغير هذه الميزة البتة وان كان الاستدلال  
 بهذا الخبر بكونه في التمسك في مقام الاستدلال على استحقاق الامانة بغيره في حق  
 العذر انما هو من عدم ما نزل المنزلة المقيدة التي هي الخلافة على تقدير البقاء في الحق انما هو  
 بانه قد يرد من بعض المنزلة المقيدة في المنزلة كما قال احد من ان من منزلة غيره وكان  
 للتفسير منزلة لولا ان هذا من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 واما حكم العقل بوجوب البقاء بمقتضى المنزلة فان لم يسلطه واما حكم العقل بوجوب البقاء  
 الواضح بان قولنا المنزلة لا يخلو وظاهر ان هذا من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت  
 ان كون هرون بحيث لو بقي بعد موسى لم يغير ان المنزلة لا يميز منزلة من بعد هرون في الحقيقة  
 ثابتة له بالعقل والمقدور هو البقاء لا الكون المذكور والفرق بين البقاء والكون المذكور  
 واضح اختصاره فاما ما كان مقصوده من اثبات منزلة الامانة لاميال المؤمنين من بعد  
 وفاته كما انما سبب التمسك به بوجوبه من ان من موسى حجاب السيد بما حصل  
 ان فضله من المنزلة البتة لاهل البيت التي هي من عدم حصر رسول الله صلى الله عليه وآله

ان قوله لا يميزه من غير منزلة اهل البيت من غير منزلة اهل البيت











































عدم الاستحقاق لا ينافي لولا كان قائله ووقع البيعة على وجه شرعي مع ظهور  
 احتمال تنقيح المسئلة على التأخير ولو كانت سبب الظن بالحق كغيره من التأخير ولو  
 سارعة الصحابة في الامر المذكور بوجه الشبهة كانه دالة على نهاية اهتمامهم في امر  
 الخلافة الدالة على كونها التأخير فيه بها وفي هذه الواجبات المضيقة وبعد حصول  
 الرضا لغير الاستحقاق وان كان البيعة كاد في غير البيعة واجبا او راجحا والبيعة  
 الواجبا والراجح لا يلحق باو ساط الدالة فكيف تنسبونها اليه مع علمكم ببعض من انبه  
 هذه التأخير ليل يظن على اعتقاده بعدم استحقاقه الا ان الشافعي من عدم استحقاقه  
 في الواقع له ولدا الحق معه حيث دار واما ثانيا فلان تأخيرها عنهم ايضا كان  
 اما لو حشدوا لهدم بيعة امير المؤمنين فلهذا منهم انه لم يبق لهدم استحقاق الاول  
 للخلافة وقوله بعدم الاستحقاق يدل على عدم الاستحقاق او لا يتم وان كانا على ما بان  
 امير المؤمنين مع علمه باستحقاق الاول لهدم الامم لما تركه البيعة لو حشدوا فلهذا  
 في الترتيب واما لم يوجد ما دعاه الى الترتيب فلهذا لا ينافي لولا ان لو حشدوا على وقوع الامر على  
 وفق الشريعة المطاع وعلمهم وعلمهم يعلم الشريف والوضيع حقيقة هذا الامر لا وجه لها  
 فكيف يكون البيعة الواجبة عليهم ستة اشهر وثمانون البرقي بالعضية والعضية  
 لا تترك على احد مما طاهر وانما في الاستحقاق لا تترك وضوحا استحقاق الخلافة كان  
 في مرتبة لم يصف على او ساط الناس فكيف ينبغي على من انهم مع كونهم من كل الصحابة  
 واهل العلم والتقى فلم يصدر بيعة امير المؤمنين مع شبهة لغيرهم وصار شبهة لهم  
 والامر ستة اشهر لها في الشبهة وعلى قدر هذا الظن بالبيعة الى البرقي علم لم يبق  
 بالاستحقاق حتى يخلصوا عن هذا الظن هل كانت وحشة امير المؤمنين مع ما تقدم من السلام  
 ولا يخفى ان طاعة هذا امير المؤمنين من بعض الظن والآن لا يوجد لولا ان تزلوا على  
 الصحابة المسارعة الى الامير بل تركهم فعل الواجب مدة ستة اشهر ولو حشدوا امير المؤمنين  
 لا معنوا وايضا يجب على امير المؤمنين ان اذا رأى ترتيبا ترتب على اخير بيعة من تركه  
 تترها عنهم ان يترك الامر على مقتضى وحشة وسامع حتى يبايعوا او يامرهم بالبيعة

وهو

ويقول رعاية البيعة هي اسطة بطلان حق ابي بكر وعصيتكم وتبينكم في شرا هذا  
 الامر غير محجوز بل هو منكم اعلم ان شرا هذا الامر هو منكم اعلم ان شرا هذا الامر هو منكم  
 يجيبون الى امير المؤمنين ما اعلم ان هذا الخبر صحيح وان بيعة ابي بكر كانت على خلاف من  
 نقل في التأخير عنه كان له ضرورة الاحتياطية من معاونة اهل البيت والمهدي وان كان  
 وضعه الحق نورا خير من اهل البيت اخذوا البيعة وسروا ولا يلحق ابا بكر الى التمسك  
 الداراة منهم ومع هذا في التأخير تمام محجة على الناس با تلوكانا في بيعة ابي بكر خيرة  
 لم يغيرها من كان اسرع المؤمنين بعد رسول الله صلى الله عليه وآله الى الخيرات وقوله لم يبق  
 با ابا بكر ان يبايعك انك لا تفضي لك فيه وما يدل على عدم بطلان امر الخلافة في بيعة  
 منه مع كما شهد عليها سيما ان خبره وصحة خبره وبحصل من هذا الخبر وسريته  
 وسائر خبره في مواضع مستعدة القطع باله كما عكس الاستحقاق الاول للامير وكذا  
 البيعة وسكرها بها بعد مدة اختلفت في قدرها انه كان لا ريب في ثبوتها وستة اشهر وعلى  
 التقديرين يقول ان لا يكون امتناعه وان كان في المدة غير حق او اضطراره به بعد المدة  
 فان قلنا بحقيقة مقتضى طاهر الامور فان كنا مقتضى الروايات المتطابقة فيه وبما  
 الحق مع حشيتنا ان ابل سيرة امير المؤمنين في التي هي كونه اسرع المؤمنين الى الخيرات  
 والاطيع الامور للقرابات واصدق الناس في الاقرار والافعال والامر قلنا بحقيقة الحق  
 الامور سلطان البيعة على الاضطرار والتكليف بما طاهره خلافا لواقع عند شرا في  
 الدنيا في وجود الامور بحيث ما اذا لزم المراد من الدواد وادعاء التكليف بما طاهره  
 ومع غاية ظننا ذكرته فلهذا تترتب على الامور لا يبعد على الحق ان ذكرته من ثم  
 راحة النفس وهما ان لا تنقضاء العلم بتحقيق الاطاع الذي هو مناط استحقاقهم فان قلنا  
 بدل على كون بيعة مع مفرقة بالرضا وعدم كونها خلافا لواقع امير المؤمنين مع شرا  
 ترك المحاربة مع الثلثة مع غاية الشجاعة وتبعية جماعة من كل الصحابة ومحاربة مع  
 مع اصحاب الجمل والصفين مؤيدة لما ذكر قلنا لما تحقق امر البيعة في الحقيقة بالمجمل  
 والمغالب في المنوع والطمع في حسن والنية في اخص وتبعية الامور في مواضع التي

البيعة تركها



لقد رآهم اسد السلطنة بحيث يحتاج الحارثية معهم الى حجة عظيمة لم يكن مع امير المؤمنين  
 والمؤيد الذي ذكره لا يدينه اصلا ثم رآهم في سائر الاماكن التي كانت تحت  
 السلطنة والشركة فاحسبته بين الاميرين في يومئذ ذكرته من انما امرها فاعلموا  
 به ايماءا محذرا في شريح الخيل بالاذن بقوله ويقال الله لما استجد المسلمين عتبيت  
 الشقيقة وما جرى فيه وكان حلا في طاعة ليل على الجوار واجبا ما بين يديها وهو  
 يسوقه فطرق بيوت المؤمنين وعينهم ويا لها من القوة والمعنونة اجابا عن  
 جانيهم على الموت ولهم ان يصبحوا بكثرة خلقهم وسهمهم ومعهم سلامهم فاصبح  
 لم يزل منهم اربعة ارباب من المؤمنين والمقاتلة والبر والتوسل ان تم ايامهم من الليل فاشهدهم  
 فقالوا انصبحت عدوة فاجابهم منهم اربعة ارباب في الليل الثالث وكان الزبير  
 لدمرة والفرارهم في طاعة نصيرة خلق الله وجاه حرا وفي حقة سيفه وكذا  
 الثلثة الباقون الا ان الزبير كان اشرهم وقد فعلنا من خبره في ما هم عليه من  
 فاطمة عروسه في حقة صرته به انتهى وما يؤيد ما ذكرناه من عظم سلطانه  
 ووضوح بطلان معونه فحق الحارثية بيننا واستدراكنا ولم يحسن العالمين القانو  
 حتى اثنى الامراء انهم في ابي بكر بن حكيم بان امير المؤمنين كان قادرا على ما ربه  
 الناس مع قايمة كثره الامداد وقلة الناس وايضا الحارثية بين اصحاب رسول الله  
 عند مخرجه الى دومة الجندل وقبل استيلاء مشركة الاسلام على البلدان في  
 صا رسبنا لعل الكفار وعلقتهم على المسلمين وشاهدنا الحارثية في اشد هذه الاحوال  
 بصيرتنا الاستيلاء الامداد كما بدل اليه التيمم الماضية وايضا رغبنا صارت الحارثية  
 سببا للضعف اختفا المسلمين وارتدادهم عن الايمان بتوهم ان هذا الذين لم كان حقا  
 لم يصر اصحابه الى المقاتلة في ايام انتفال رسول الله الى دار السلام بحيث كانت  
 معتزتها من الذين اعظم من مخرجه ما وقع من البعد الباطنة وبالجملة يدالنا على طاعة  
 امير المؤمنين وطلان الامانة فيكون ذلك الشبهة الحقيقية بيننا في احدها الامكان  
 فلا وجه لذكرها في مقابل ما سمعتم وما حدثتكم به مما يقتضيه الحال وما سمعتم

في سنة ١١٠٠ هـ  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين  
 في سنة ١١٠٠ هـ

في سنة ١١٠٠ هـ في شهر ربيع الثاني في يوم الاثنين في سنة ١١٠٠ هـ

من رسول الله

من رسول الله فاعلموا ان الله اعلم بقلوب المؤمنين وطلان ما حثوا به واما ما  
 وآلها ما كانا فاعلموا ان الله اعلم بقلوب المؤمنين وطلان ما حثوا به واما ما  
 من تركوا في اسرنا طاعة هرون مع استقراره بقرعة وطهره خلافة وقرارهم بها  
 بقرعة وخيبة من مواعيد طهره داخل امراجته وعبادتهم بها بقول السامري الذي كان  
 دليل على حقيقته فادانتم بقرعة هذا بشهادة القرآن فلم لا يجوز بطلان من سجدوا في  
 عدم شهادته الكنا بدوا الهربان وبالحجزة انما الملك الشبهات لا وقع لها اصلا  
 من دليل الطاعة لا يوجب على ابي بكر ما حصل مع بقية اصحابه الا ما تأبى الله على المؤمنين  
 او بالاجماع على ان يكون بطلان الامانة القياس القوي انما القبول بعد القول لم يقدح في  
 الى بعض السلاطين من اكلاده والاولا بالجملة من اكلاده انما كان النقص  
 على امير المؤمنين من حقه الكنا طاهرا على كبر من اهل الشقيقة لم يرد على قولي بعد  
 معصنوا اكثر العقوبة فيها ولو كان طاهرا لم كان يظهر منه ويظهر من صاحب الحق  
 بقول رسول الله ولا حاجة الى المناورة في الخلافة والمناورة فيها والوجه الثاني ان النقص  
 انما يستحقه انما كان الواجب على امير المؤمنين ان يظهره وسناله من المهاجرين والاضداد  
 على التماسه منه والله بان قيل نصح المؤمنين الاطهار قلنا فكم لم يندم من الامتناع  
 عن البيعة وعن اهلها ولوليت بالامر ومنعه عن اهلها والنقص ولو سنده فلم يصح  
 من العقوبة حتى يظهر الحق على الناس ولا يبقى احد على امر الخلافة وايضا لا يجوز ان يكون  
 الحق لكونه خلفا بعد استقراء السلطنة وقطع الطمع عن الغزاة امرهم كثيرا فافترى ما هو مخالف  
 للشرع محملا بالامور ويظهر العالم بالسلطنة هم فخرج الحقيقة من الناس من قوله  
 يقع قبل ذلك البعض يظهر السرور بصيرته وسيد الاستغناء عن الخلافة والى خروجه  
 عن اشد هذه الجحالة لعلنا نحن خلفاء انهم مثل الجبابرة والامامة كانت هتتم  
 الغلبة والاستيلاء باي وجه كانا وسيرة الخلفاء شاهدة على خلاف ذلك لم تنع قولهم  
 مع كونهم قايما لفظا فحين قال معاذ الله اني جلدت محمدا على بطنه سبيلا  
 لرماعه لعلنا عمر وايضا لما انقضى الخلافة في الميراث لم نزلنا بطلان الله بقوله وانتم احواله

المرسل الله

شهادة لبيد الخليفة  
 في سنة ١١٠٠ هـ











[illegible]

توتلہ

[illegible]























وقد ذكر ذلك العجرب وغيره وقد روي عن العجرب في تاريخه من انبساطه في  
 طريق مختلفه ان اسير المؤمنين قال لما خرج من عندهم خرج خطابه للبراء ما تقدم ذكره  
 العجرب كان احد من بنيها فذيل عليه فيكون قد لم يترأها اذ اوتفاه العباس من بني العجرب  
 فقال له عدو عتقا قال ما علمت قال فلهذا فغان قال فلو انك لم تره ان وضي حلالا  
 رجلا ورجلا رجلا فكونوا مع ابيهم في عبد الرحمن عرفتم هذا خلاف ابن عبد الرحمن  
 وعبد الرحمن جبر عتقا لا يفتلونه في قولها عبد الرحمن عتقا او عتقا عند الرجل  
 المخرار من سبي وبتفاه بانه اقل ارايتم منكم اشد اشد اشد الله ما فعل منكم في التثريب  
 ثبتت عتقا لا راي ان التثريب لم يكن منها مطاع اخرجه لانه لم يرا يقتل بل لا يسلط  
 بوجه فكيف القتل وعلى العبد وعلى وجه يظهرها غايه شفا وتنه القتل على وجه  
 استحقاقه للامه والعقار فعدو عتقا لا يراي كبره ورافقا لابل واصل واستدوا  
 على ان التثريب قوله في وعادته انما استأمنكم وعملوا الصالحات ليس بمتكفيم في ارضهم  
 كما استخلف ارايتم من قبلهم وعلقت لهم بينهم ان الذين اتوا منهم ولما اتوا من بعدهم فم  
 بعدوا ونفى الامر كولي شيئا وحيه الكلاله ان الطاييل ليعقابه واعلم انهم نذرو وعادته  
 حق فوجبان لو بعد في حاجه منهم خلافة فيكم بها الدين ولهم وجه هذه الثقة لا  
 خلافة لخالفا والمؤثر وهو الملك في التي وعادته فعلى ان يجب ضمان استكتم بكوني  
 جبل الخلافة بمعنى الامانة وهو ثم ولعل المتوفى اذ هم في اثر من معنى الرق في حاكمه  
 منهم وخلفاء وسر ذلكا قوله في وهو انما جعلكم خلائف الارض وقوله في عين بكونه  
 بخلد منكم وبستخلفكم في الارض مستطرك كيف يعملون وقوله في ورثك الغنم والارواح  
 يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يرا وهذا الاستخلاف والتفويض في الذي لم يات تأخر الى ايام  
 الا بكر وجه لا يرا في التوفى حين قمع الله اعدائه واكل دينه ونفوذ ياته من ان يقول  
 ان الله لم يكن دينه ليدبته ثم خلافا ومثلا في بعد وفاته وليس كل النكير كما هو الفتوح  
 والقبلة على البلدان لا يرا في من جبان ومن الله في بكونه الى الامور معلما بيضا واما ان الكفر  
 كثيرة لم ينصفها السوء ولا يرا في ان يكون الكفر في زمانا معوية ومن بعدا من بني امية

۱۰۰

[illegible]

مصحف: المجلد ۱

فیضہ خاں صاحبہ علیٰ سید امیر المومنین رحم

فیدہ اللہ اور غمگینا کی ہر ایک کیفیت کا بیان کیا ہے اور اس کی ہر ایک کیفیت کا بیان کیا ہے



















الانسان التفاق في زمان رسول الله و اشارت الى الغاية والاولى الذي يتكلم على اعتبار  
رواية الاول وكذا فيها واشارت الى اجابتهم انهم لا يسمونهم في طاعتهم وقرأها فيهم  
غير انهم اشارة الى الخلاف في الاصل حقيقة بقوله فيها انهم لا يسمونهم ذلك من قول الفقيه  
وبعد ذلك اشارت الى انهم مع الاتفاق المستقر فيها الا في الفقه التي واشارت  
الى تركهم واجراءها مثل قوله ومن يعص الله ورسوله وشراؤه مثل ان الزانية  
وابنه اقرن فيهما الى الحق الحق واورع مثل اطعوا الله واطعوا الرسول واولي الامر منكم  
واشارت الى ان الاختار والمصير باشر القائلين بكلا واشارت الى انهم مع عدم الكلام  
بقوله ومن جنت غير الاسلام ديننا الحق وعبادان صلاحهم في امر الخلافة باثباته كيد  
شفقة فبقا حرم الارشاد كما لا شك ويعدوا انهم في طاعة الله اهل البيت <sup>عليهم السلام</sup>  
والحق قد اكدت الظاهر عطا بها عليها التام اياها صلى الله عليه واله في ارجاء طاعته واذا عرفت  
اشرافه وراي جعله في طاعة عبا انما في بعض مطاعه الرسول على لانها على  
بطان خلافة الرسول ولا تظلمه ومع هذا فنقول اننا ان المقام يقتضي ان يكون اهل البيت  
بالظلم والعدوان ان يقول لها يا خير النساء وابنة خير الانبياء بدل ذلك على خطاها  
في حقها الفقه وانما لم نرفع في قلنا مقتضى واجراءها الله وشراؤه واورع ورايت  
وارثة الهداية والارشاد وحققنا الاطاعة والانقياد فينبغي انما اجتمع حتى ننسجهم  
فلا طوي من ذكره كذا ولم يتكلم من هذا القبيل اصلا وافضل الرواية التي تشهد على  
كذبها امر لا يحتاج الى البيان ولم يصد منها وجوبها على من يعصى دعوى عنها من سكت  
فاطمة في المجلس ومع ظهور راسخها رخصتها فنقول لو فرض صدق ابي بكر في الخبر لعلت  
بصدقه ولو فرض عدم عليها لم يجرؤت الصدق البتة وعلى التقديرين كان يجب عليها  
معداة اليك بيان لم تعرف ان منعه من الارشاد كان ناشيا عما سمعت من رسول الله  
فكنت مطيعا له وراعي لما سمعت منه في منعه الارشاد وقلت ما قلت لا طاعت  
رسول الله وهذه امور التي نسبتها اليك من القلوات العظيمة التي نشأت من غفلق  
ونقلنا بعد بينة العلم والا على حق كيد منكم واحد رقا رجوعه فله عما سمعت

وصحة

وصحة ما سمعت اليك على ظهر الخطا رسولنا يصل مقامها انما صدق منها ما سرائرها  
من عدم اطلاعها وعدم اطلاعها باسم بينة العلم على ذلك الفقه باشرافها ولم يكن من عالمها  
حتى يبينها عن ذلك عرض الخطا ومن صدقها في مرقة الشايعين من اهلها المرفوعان  
الما على الخلع لله ورسوله في طاعته ورسوله ما يليق باحد من السيرة وما يليق  
كما ان الحكم في هذه الكلام عرشا فاطمة وذلك في قضية على علمها ان يكون كذا لا عدم  
المعداة يد له لا تظلمه على القضاء انما انما من الظالم فلا يصح قولهم في هذا القضية  
اختلاف الحديث قالوا في الحديث بعد نقل خطبة فاطمة وكلام السيد انما الفقه قلت ليس  
في هذا الخبر دليل على افساد ادعاءه فاقول في هذا لا تدرى انما تدرى انما سمعت ثم كتبت  
لما سمعت الرواية واهتفت تارة للترجيح وايضا بحسب الخبر المروي وذكره المصنف في هذا  
المراد لا يدل على صحة حاله من رواية السيد ولا على ما يروي رواية الخبر بعد ان اقيم لها البر  
بأنهم الله ما روي عن رسول الله صلى الله عليه واله ما سمعت اصفه من خطبة ولا في الحديث المذكور ولو كان  
المروي ما يدل على ذلك وكنت اعتدلتها في الشبهة وايضا في ما قاله في الفقه في علمها انما  
ساخته وما تته وهي على ان يكون حجة ولكن الامر هذا الخبر بل يشترط ان كان الاول بالمتن  
ان يخرج بها على ابي بري من انصافها من خطبة موصوفة على ذلك الخطا ما هذا الخبر وهذا الكلام  
فلا يرد على هذا الظاهر في اني وفيما اشرته لا يحتاج الى بيان صحت هذا الكلام ولا يصدق  
عن قول السيد وغيرها مذكرا يستدل على صحة قولنا في خطبة اشارة الى كبره من قبا على كبر  
كبره مذكرا كذا في السيرة ونقول انما السيد في انشا في من الخطا في من البصرة قال  
بعد نقل اسئلة لهم على صدق الخبر من ذلك الكبر وقد اجاب ابو عثمان في الخطا في كتاب العباسية  
من هذا السراويل اجاب احد المعز في الخطا مذكرا على وجه نقابل بينه وبين كلامه في الخطا  
وعنه قال وقد نعلم ان من قبل على صدق خبرها يعني ابا بكر وعمر من المراث ورواة  
ساعدها من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله الكبر عليها ثم قال في الخطا لم كان ترك الكبر دليل على  
صحتها فكيف ترك الكبر على الخطا منهما والحق في عليها والما لبيها ولكل على صدق  
دعوتهم واستفاد من مقالهم لاسيما وقد طالت المناجاة في كبره من المراث والملافة وظهور

محمد بن علي بن محمد بن علي

لما سمعت من رسول الله صلى الله عليه واله























التي لا بد على ما سطره من طوطم بالعرفت والله عيون من الكثرة والاشغال التي  
 ومنهم من الاستماع قالوا انتم اسما او ساهلها والحق هذا الرباط اليقين فاهم  
 يشهدوا ويقروا على ذلكا وفيها تلخيصا فاني قد وجدته منتم فاعلموا  
 كلمة الله واطاعة رسول الله فاقصدوا في احراق البيت وسرقة طهه كما قد عظمهم قلت  
 فيه نظروا وجوه آياتها لعلهم يبدلون الحق النور لعلهم يبدلون البيت واحد  
 الوجهين والوجهين النور الذي ادعى فيها انهم اذوا طهه فاذوا رسول الله فوجبه  
 نقول الحق في كل يوم يكون ايضا من وجه الاستحقاق النور الذي لا بد من الحق وانما  
 نأينا لئلا نضل شدة عليهم على ثلثا يعني في ما ورد مستفاد وعدم نقل استقام بالحق  
 على غير الامانة بالبيت واحد الوجهين بل على طالع على هذا الحق وما ذكره من انما  
 من نقل الحق ضيقا عدم تحقيق الامواج كالمثل في كل ما على معنى الامواج على ما ذكره  
 واصفا هذا الاحراج لم يتحقق من ذلك في غير منتم الى ما ذكره في كل واحد واحد والآخر  
 له شفاط المستلزم في زمان الاول هو الحق وظاهره ان كانا دليلهم النقل القلي السند  
 والادلة بل القاطنة لهما ان يكون في مقام الاحقايح والكانا في انكروا في موار ومثله  
 لوصول اليها بحسب هذه السند هذه الرسل بل على عدم وايضا نقلها بطريق مختلفة ما  
 به على استحقاق الاول للامانة في الشقيقتين عابذ سفاقة وكما ذكره في نقلها النور  
 القاطع الذي ينجح دليلهم من السخايز واعتمادهم على الضمادة وانما ثلثا فلا في كيف  
 خفي النور ولا على ما يميز العلم وعلى ما ان اوله قد وجدنا ومعنا ومع جلاله فيهم التي  
 ظهرت لك في غير العرش لاني من الامانة التي اوردتها على حجتهم ولم يفت على العادة  
 وانما رايها فلا تكون التمسك باهل البيت حارسا عن القتل المعنوي بالاختار الحقيقية  
 الواضحة الا ان في قوله البيت من الاختيار وهو سبب الفلاح كونه طريقة اهل البيت وطريقة  
 من قبلهم واستبقا على النور لاجل البيت هو حقيقة في ثبوت الامانة بها مع وضوح  
 المأخذ ونزله في البيت والبيت وتوقع النفاذ به من غاية الجهل والاعاد وانما حاسما  
 فلا قد ودان الحق مع على ما يطل فاهم النور الدال على وجه البيت لا تملوكا النور

في البيت من الكثرة والاشغال التي  
 ومنهم من الاستماع قالوا انتم اسما او ساهلها والحق هذا الرباط اليقين فاهم  
 يشهدوا ويقروا على ذلكا وفيها تلخيصا فاني قد وجدته منتم فاعلموا  
 كلمة الله واطاعة رسول الله فاقصدوا في احراق البيت وسرقة طهه كما قد عظمهم قلت  
 فيه نظروا وجوه آياتها لعلهم يبدلون الحق النور لعلهم يبدلون البيت واحد  
 الوجهين والوجهين النور الذي ادعى فيها انهم اذوا طهه فاذوا رسول الله فوجبه  
 نقول الحق في كل يوم يكون ايضا من وجه الاستحقاق النور الذي لا بد من الحق وانما  
 نأينا لئلا نضل شدة عليهم على ثلثا يعني في ما ورد مستفاد وعدم نقل استقام بالحق  
 على غير الامانة بالبيت واحد الوجهين بل على طالع على هذا الحق وما ذكره من انما  
 من نقل الحق ضيقا عدم تحقيق الامواج كالمثل في كل ما على معنى الامواج على ما ذكره

موجها لم يفرقه البيت حتى يفتح ما حرق البيت وانما سادس اعلانا في الاول في كل ما  
 الوجود لاهل البيت فان هذا الاستماع لم يكن لاشفاق عدم اعتقاد الامانة بل لاجل اداة النور  
 لغير من هذا من بعض الخلق من سائر القاصدة رسول الله وان في حرقه في بعض وجهه ناطا  
 وفي يوم بضعة الكبر والاعلاء والجليل فاحذوا لئلا يفتنوا ببيت طهه في اداة اهل البيت  
 ايضا فانما خاتمة من الامور التي تحتل التحجيج وانما باقيا فلا تفرسوا لاهل البيت من كل جهة البيت  
 واما طهه وكونه البيت لاهل البيت كما روت عاتقة وقوله في حقها مع الحق في كل يوم  
 عليهم ان لا يفرسوا من الزوايا والاما من جهة البيت ايضا وعلى كل اهل البيت  
 عند طهه وكونه ما لا بد من ان لا يفرسوا من جهة البيت لاهل البيت لاهل البيت  
 الى البيت بعد طهه من الزوايا من جهة طهه من جهة البيت لاهل البيت من جهة طهه  
 به ولا تفرسوا من الزوايا من جهة طهه من جهة البيت لاهل البيت من جهة طهه  
 اعلام اجينا ونعززون الى بيتنا ببيتنا نزل البيت الى جهة الزوايا من جهة طهه من جهة طهه  
 وسواها من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه  
 والافق من سلفا او سلفا واحد مع رضاء الاربعة والاربع من طهه من طهه من طهه من طهه  
 ونفي القاسر اما ما ظهر من هذا اكثر من اربعة عند الاربعة ودعوى كثير من هؤلاء الامانة  
 فان وجدوا استحقاقهم الامانة فلا تنفع البيت فلا وجب على البيت ولا على اهل البيت  
 استحقاقا لئلا الامانة مع عدم شهادته النور والهجرة والعصبة عليه ومنها ان يكون كما نافي  
 اسما في كل واحد واحد من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه  
 المصلحة عنه ومن قالوا انما النور الذي لا بد من النور الذي لا بد من النور الذي لا بد من النور  
 عنه لا ذكر من اختلاف الضمادة بقرانه ولا خلا لاهل البيت في الضمادة في جليل سامية  
 فموجبها لاجل فقره من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه  
 لما يكون من رسول الله في جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه  
 بقرانه اما كونه في كل واحد واحد من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه من جهة طهه  
 في رعيه وهو عروقه في القند والقطب ورفي من مائة الشيعية ومقامتها اما ابا بكر وعمر

في البيت من الكثرة والاشغال التي  
 ومنهم من الاستماع قالوا انتم اسما او ساهلها والحق هذا الرباط اليقين فاهم  
 يشهدوا ويقروا على ذلكا وفيها تلخيصا فاني قد وجدته منتم فاعلموا  
 كلمة الله واطاعة رسول الله فاقصدوا في احراق البيت وسرقة طهه كما قد عظمهم قلت  
 فيه نظروا وجوه آياتها لعلهم يبدلون الحق النور لعلهم يبدلون البيت واحد  
 الوجهين والوجهين النور الذي ادعى فيها انهم اذوا طهه فاذوا رسول الله فوجبه  
 نقول الحق في كل يوم يكون ايضا من وجه الاستحقاق النور الذي لا بد من الحق وانما  
 نأينا لئلا نضل شدة عليهم على ثلثا يعني في ما ورد مستفاد وعدم نقل استقام بالحق  
 على غير الامانة بالبيت واحد الوجهين بل على طالع على هذا الحق وما ذكره من انما  
 من نقل الحق ضيقا عدم تحقيق الامواج كالمثل في كل ما على معنى الامواج على ما ذكره











تلكم ويقتضونهم ويعطونهم واولا من دعاهم على ذلك اقول في قصة ابي بكر الخليلي  
رسول الله وبعثه اليه في شخص من بني العزير لانه لم يزل ينادي من صوته حاجتهم  
اختلافه من اختلافه على العادة والاول بطول افراسه من شخص من بني العزير من بني  
الارض لوجدا ما باكر لصلواته والفقاه في اللغة في كونه في بعض كتبهم ايضا  
واعلم انه العادة فثابت من طلبة الميراث من تسميته والامر في هذا الكتاب على التوفيق  
هذا القلم يدل على عدم استحقاقه في العادة فيكون يخطئ فيه وفي احد استحقاقه في  
وتعني ما روي عن ابي بكر في قوله في هذا برأي فان كان لا صوابا فيه وان كان خطا  
فقد يدل على عدم صوابه في التوفيق وان لم يكن قوله برأيه وجه لا في العادة بل في التوفيق  
على ان الصواب في حق من لا يملكه من الرعايا بل انهم ومن ياربع في العلم  
حق من يما في الدنيا لوفيقه من الامور التي لا تتناولها من سلطان من روادها  
في جامع الامور في الكتاب في التوفيق وهو في المرتبة وما يتعلق به من جميع الامور  
وسلم من اربابها قال المصنف في قوله في هذا الكتاب وما يتعلق به من جميع الامور  
على ان كتابكم كتابا بالفضل ابدى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتابه في التوفيق  
الكتاب في كتابه ما خلفه اهل البيت واخصه ائمة من بعدهم في كتابه في التوفيق  
ومنهم من يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتابه في التوفيق قال المصنف  
فوسمى قال فكان ابراهيم بن محمد في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ولكن الكتاب في اختلافهم ولعلهم قال في التوفيق ولا ينبغي عندنا في كتابه في التوفيق  
وهو يقول في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ابن في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ما شاء من غير استعانة من هو ابراهيم بن محمد في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
اليه فامرهم واوصاهم بذلك فقالوا في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ما كنت اظنهم يصحون من التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق

مهم الامور في كتابه في التوفيق

في كتابه

الكتاب في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق

لكن

تلكم ويقتضونهم ويعطونهم واولا من دعاهم على ذلك اقول في قصة ابي بكر الخليلي  
رسول الله وبعثه اليه في شخص من بني العزير لانه لم يزل ينادي من صوته حاجتهم  
اختلافه من اختلافه على العادة والاول بطول افراسه من شخص من بني العزير من بني  
الارض لوجدا ما باكر لصلواته والفقاه في اللغة في كونه في بعض كتبهم ايضا  
واعلم انه العادة فثابت من طلبة الميراث من تسميته والامر في هذا الكتاب على التوفيق  
هذا القلم يدل على عدم استحقاقه في العادة فيكون يخطئ فيه وفي احد استحقاقه في  
وتعني ما روي عن ابي بكر في قوله في هذا برأي فان كان لا صوابا فيه وان كان خطا  
فقد يدل على عدم صوابه في التوفيق وان لم يكن قوله برأيه وجه لا في العادة بل في التوفيق  
على ان الصواب في حق من لا يملكه من الرعايا بل انهم ومن ياربع في العلم  
حق من يما في الدنيا لوفيقه من الامور التي لا تتناولها من سلطان من روادها  
في جامع الامور في الكتاب في التوفيق وهو في المرتبة وما يتعلق به من جميع الامور  
وسلم من اربابها قال المصنف في قوله في هذا الكتاب وما يتعلق به من جميع الامور  
على ان كتابكم كتابا بالفضل ابدى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتابه في التوفيق  
الكتاب في كتابه ما خلفه اهل البيت واخصه ائمة من بعدهم في كتابه في التوفيق  
ومنهم من يقول قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في كتابه في التوفيق قال المصنف  
فوسمى قال فكان ابراهيم بن محمد في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ولكن الكتاب في اختلافهم ولعلهم قال في التوفيق ولا ينبغي عندنا في كتابه في التوفيق  
وهو يقول في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ابن في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ما شاء من غير استعانة من هو ابراهيم بن محمد في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
اليه فامرهم واوصاهم بذلك فقالوا في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق  
ما كنت اظنهم يصحون من التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق

في كتابه في التوفيق قال المصنف في كتابه في التوفيق







وغيره لا يمنع عدم استعمال الاجتهاد في حقه كمن يجزئ في مثل ذلك الامر الذي لا يسيل العقل بها  
اصلا لكونها من اجتهاد وكونه لا يفيده لا يستقبل ما استويحت من امرها من قبل  
على اجتهاد كما ذكره بعضهم في غاية السخافة بل المحذور ان هذا الامر الذي ذكره وهو وجوب  
تجقيق الفقه على الكافي وفضيلة تركه لا يفيدها العقل كما لا يفيدها لكناجيا بامره  
وتحقيقه فاستدلت الاجتهاد الرسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به في الاستماع من رسول الله صلى  
عليه وآله واستدلت القضاة بتجريمه وتركوا الحق على غير ما صرح به في الاستماع من رسول الله صلى  
الله عليه وآله في مثل هذه المسئلة وضرب على افعى وجه واستدلت فان ثبتت هذه المراتب لغيره  
من مرتبة الشريعة لا مطلق بل الشريعة التي ينسخ بها بعض الشرائع التي لا يفتقرها المولى بالامانة  
ان يقولوا في جوابه كقول الامامة انما هو بغيرها كانت في قوة استنادها في سبيل الشريعة ونسخ بعضها  
على رسول الله صلى الله عليه وآله ما استخرج من اصوله والاضافة فليس بعد الجواب  
اي ان كل كلام السبيل الجليل في شئنا من غير ما صرح به في جميع النسخ ثم قال ما استخرج فثبت  
لنفسه وقال لا قدسنا ذكره من انما هو بها من بها الله وانما الله في نفسه ولا يغيره ووثق  
وانهم يظنون من غير ما صرح به في الشرائع ثم قيل انما هو بالحق وروى عنهم في هذا عند رتبته  
قد كفا ما من به الاستدلال انما هو هذا الاستدلال لا يفتقر الى الاستدلال ولا يفتقر الى الاستدلال  
لا يفتقر الى اجتهاد في هذا الباب من الاستدلال بل لا يفتقر الى اجتهاد في هذا الباب من الاستدلال  
في هذا الباب من الاستدلال انما هو كذا من الاستدلال انما هو كذا من الاستدلال انما هو كذا من الاستدلال  
منها الى الله تعالى ويحذر كذا من او يفتقر هذا الامر اجتهاديا وما يقتضيه الاستدلال في الاجتهاد  
لا يحتاج الى الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه وبحسبنا في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله  
به انما هو في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه وبحسبنا في كلام رسول الله صلى الله عليه وآله  
بالا وهو مثل الاستدلال في الشريعة ومقادير الكليات ومنها سلك الحق ونحو ذلك من الاحكام التي  
تستمر بها سلفا من بعض الوجوه وليس الذي والاجتهاد فيها من انما هو في الشريعة من غير ما صرح به  
الافتقار فتعلم ما ذكره حقا وتعلم مقتضى العقل وعدل ما ذكره ههنا وتعلم بالصواب  
فان قلنا انما هو كذا من الاستدلال انما هو كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه  
فان قلنا انما هو كذا من الاستدلال انما هو كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه

القول

الرواية وما لا يخفى من ان في العقل كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه  
بما لا يفيدها العقل من اجتهاد والى ما يفيدها روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به  
بغاية التقرير والفتنة وصل الى الشريعة في هذا التقرير ونفس العلة التي ذكرها من رتبة اجتهاد  
روايتها عن اجتهاد روى عن جابر وقال الله وفي القصص عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله  
بالفتنة في التقرير والفتنة اياها على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به في نفسه  
لا يستغنى وفي جميع بين القصص من منعه طرق الاجتهاد ايام رسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به  
عن روى عن جابر بن عبد الله عن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله في كتاب الله في غير ما صرح به  
وضلا ما مع الشريعة ولم يزل يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد  
عن رتبة الشريعة في غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
ان كان من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
سنة من القضاة وسنة من القضاة في غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
في جميعها والى ما يفيدها العقل من اجتهاد والى ما يفيدها روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به  
بما لا يفيدها العقل من اجتهاد والى ما يفيدها روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله في غير ما صرح به  
لم يكرهوا في اجتهاد وروى عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله في غير ما صرح به في نفسه  
استدل على اجتهاد من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
اي انهم لما فهم غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
فهم من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
واستدلاله انما هو كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه  
فانما هو كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
ذكره في الاجتهاد والاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
على الاجتهاد والاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
رنا انما هو كذا من الاستدلال في الشريعة من غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه  
والكبر والارزاق الاجتهاد في غير ما صرح به في نفسه ولا يفتقر الى اجتهاد في غير ما صرح به في نفسه































[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

منه

[illegible]

بیتھو















































البعج وعرفوا الجوراء من قبل سنان الخيران في ايام الناس حفا وباطلا وسعدا وكثيرا واباحنا  
 وسليمتها وما عشا وعشا ومشا جاك وحفظا ومشا وقد كان بلى وسؤلاه على محمد  
 حق فام غلبا وفاله كليب على تعدا فليدبوا مقصودا والاسر واما انك بالبحر شرا بقدر حال  
 الدين خامس رجل فانظر ظلالا بما استعصم بالسلام لانيتم ولا يخرج بك بلى في رسالتهم  
 ستدافعهم الناس ثم تاتي في ذلكم قبيل ايام ولم يصدقوا قوله ولكنتهم قالوا صاحب رسالتهم  
 وسبع وقصته قد قياخذون بقوله وقابلهم بالاضيق من الغيرة لا وسبعهم بما  
 لانه بقوله ما عرفت في قوله الا ائمة السلافة والادعاء الا ان يكونوا بالظلالا قالوا فام هذا  
 وجعلهم في ما بالناس واكياهم الدنيا والظلالا وسبع الملوكة والدنيا الا انهم صلحهم  
 فاما انك اريد وترى مع رسول الله شيئا لم يخطه على وجهه فقم فيه ولم ينفذ كنيها  
 فقم فيه يرويه ويعل وبقولنا ما سمعت من رسول الله فلو علم السلف ان الله مقيم فيه لم يقبلوه  
 ولو علموا انه كذلك رفضه ورفضنا من رسول الله شيئا اياهم به ثم خرجت من رسول الله  
 او سمع مني شيء في امرهم وما علم حفظ النسخ ولم يخط السامع فلو علم السامع ان الله مقيم  
 رفضه ولو علم السلف ان الله مقيم رفضه ورفضنا من رسول الله شيئا اياهم به ثم خرجت من رسول الله  
 على رسوله بمقتضى المكنون فرفضه ورفضنا من رسول الله شيئا اياهم به ثم خرجت من رسول الله  
 به على ما سمعهم يرويه ولم يقصونه وحفظ السامع فقم فيه وحفظ السامع فقم فيه  
 عنه وعرفنا فاحذر العالم فقم على من سبوه وعرفنا فاحذر العالم فقم على من سبوه وعرفنا فاحذر العالم  
 اياها بالبحر وما علم لامة السلافة الذين يعرفهم الناس في الدنيا وارسل الله  
 وحججه بالزور والظلالا وهذا ما اوضح عليه في الامامة وقصته فلتا في الامر  
 كانته وقلنا انما هي حربة وعمر بن العاص ومن ادناها على السلافة كما نحر الذي  
 رواه في حق عمر بن العاص في القصة والكتاب وعدا لكنا في كرواية عمر بن العاص فتراها  
 على عتبة ان انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء  
 معنيها اخبار كثيرة فيضا لها من قري الا امره بها انتهى وفيه ان تخصيصها في  
 السلافة انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء انما على السلافة والاداء

تصحيح حسن السن والسير

و جہاں کہ رشتہ اسدع و کلام از انجمن

المسوق

[illegible]

الكلية بالضم الحديثة والقديمة

الهدى والفرج والنجاة والرشاد والهدى والفرج والنجاة والهدى والفرج والنجاة

في ربيع وحرارة وبعيد الجبال  
تأمن من

حضرت ابوبکر طهت واد حضرت ابوبکر



























تروا فقله كما يدم اضلا حتى اهل البيت موافقا لمصلحة السلك واستقر على ان يكون  
 خالد ولم يدم قتل هذه العداة انما لا السلك اليه لعدم زيادة نقصه في كبره  
 سلكه فقتله قوة السلطة انتقلت اليه من ابي بكر وكان ابي محمد ايضا حكم خطا على  
 ويعلم ان اقامهم تراخي بعد قتل خالد بما استحق من المظنة المنيعة في ابي بكر باين اسلام  
 بالحق من غير وسائر المقتلة كما كان هذا وماذا الذي على قتلهم احسن المقتلة  
 تروا في موضع ثالث والا لم يظهر منهم منكر وجلس القتل بلا اوجبت ولم يثبتوا لهم  
 لاسيما ان اريد وقدم بالثبوت والسيادة وكيف يحكم بما دنا من القتل من غير ان يجر  
 اعطى الزكوة بل يجب على ما له بيان خلافه الاول في دليل ثانيا في بيان وان كان لم  
 لهم بعض البيان والتميز بجعلها ودية في البيان جليل اقل من كان له او قرض الاول  
 ان حتى لم يدم القتل بالحق في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة المصلحة  
 لا تملك في المصلحة والمصلحة لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 ظهر منهم بجعلها القليلة لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 ما انما ابي بكر وجعلها ما قد مر من ابي بكر لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 لا يكونا وصية من ابي بكر لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 لا يكونا وصية من ابي بكر لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 اشار الى عدم المساعدة في الخطا الزكوة بعد ان قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 في ظهوره لانه لم يدم قتل هذه العداة في القتل في المصلحة والمصلحة  
 شعور له ولا القتل هذا القتل باحد من ابي بكر في المصلحة والمصلحة  
 ان عمل على المصلحة من غير ان لا يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 ولا ان لا يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 على اتمل لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 زمان لم يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 الامتثال الاول ايضا ولما لا اصحاب الجمل من غير ابي بكر في المصلحة والمصلحة

الخطا

الخطا من وتبينها يا محمدا انما لا السلك اليه لعدم زيادة نقصه في كبره  
 عبد الجبار في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 برواية هذا الزكوة في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 لا يكونا وصية من ابي بكر لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 لا يكونا وصية من ابي بكر لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 اشار الى عدم المساعدة في الخطا الزكوة بعد ان قال رسول الله صلى الله عليه وآله  
 في ظهوره لانه لم يدم قتل هذه العداة في القتل في المصلحة والمصلحة  
 شعور له ولا القتل هذا القتل باحد من ابي بكر في المصلحة والمصلحة  
 ان عمل على المصلحة من غير ان لا يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 ولا ان لا يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 على اتمل لانه وقيل في قرضه المصلحة لانه وقيل في المصلحة والمصلحة  
 زمان لم يدم القتل في المصلحة والمصلحة  
 الامتثال الاول ايضا ولما لا اصحاب الجمل من غير ابي بكر في المصلحة والمصلحة

قوله من ابي بكر

قوله من ابي بكر



















































































































